

Francisco Ramírez Santacruz

*Benemérita Universidad Autónoma de Puebla*

## **Autores ajugarados y mester de clerecía. Filiación retórica y temática entre el *Cantar de mio Cid* y el *Libro de Alexandre***

**Palabras clave:** *Cantar de mio Cid*, *Libro de Alexandre*, Influencia, Retórica, Hábitos juglarescos

A Francisco Márquez Villanueva

En *Poesía juglaresca y juglares*, Ramón Menéndez Pidal propone una relación de influencia entre la épica castellana y los textos de los primeros clérigos de la cuaderna vía<sup>1</sup>. Según el gran erudito, la poesía juglaresca sirvió como modelo para aquellos clérigos que se iniciaban en la escritura de la lengua vulgar. Entre las brillantes observaciones que dedica al creador del *Alexandre* destaca aquella en la que lo llama un autor «ajugarado» (Menéndez Pidal, 1991: 359)<sup>2</sup>. En efecto, tanto las primeras como las últimas estrofas del texto contienen reminiscencias juglarescas:

Señores, si queredes mi serviçio prender,  
querríavos de grado servir de mi mester;  
deve de lo que sabe omne largo seer,  
si non, podríe en culpa e en riebto caer.

1 En cambio, Marcelino Menéndez Pelayo opina que el mester de clerecía «marca su distinción respecto del arte rudo de los juglares» (1944–1945: 51). Este punto de vista ha sido cuestionado por varios críticos, en particular por Raymond S. Willis (1957: 212–224) y Francisco López Estrada (1978: 165–174).

2 Es más difícil coincidir con la idea de Menéndez Pidal según la cual los poemas de Berceo, el *Alexandre* o el *Fernán González* estuviesen destinados «a la recitación pública» (1991: 360). En el caso del *Libro de Alexandre* la temática sugiere a otros clérigos como posibles lectores.

Mester traigo fermoso, non es de joglaría,  
 mester es sin pecado, ca es de clerezía  
 fablar curso rimado por la cuaderna vía,  
 a sílabas contadas, ca es grant maestría.

Qui oir lo quisiere, a todo mi creer,  
 avrá de mí solaz, en cabo grant plazer,  
 aprenderá buenas gestas que sepa retraer,  
 averlo an por ello muchos a connoçer.<sup>3</sup>

«A pesar de la superioridad de que se jacta, el clérigo ofrece su mester u oficio a los oyentes, como cualquier juglar, y quiere proporcionar al público el ‘solaz’ propio del oficio juglaresco» (1991: 358), apunta Menéndez Pidal sobre estas estrofas iniciales. De igual forma, el anónimo autor del *Alexandre* acepta varios usos juglarescos al final del poema:

Quiérome vos con tanto, señores, espedir;  
 gradéscovoslo mucho quem quisiestes oïr;  
 si falleçí en algo, devedes me parçir,  
 só de poca çiençia, devedes me sofrir.

Pero pedir vos quiero çerca de la finada,  
 –quiero de mi servicio de vos prender soldada–:  
 dezid el Paternoster por mí una vegada;  
 a mí faredes pro, vos non perdredes nada. (2673–2674)

El autor se dirige a un público que aparentemente lo está escuchando y del cual solicita una recompensa. Los juglares acostumbraban a pedir dinero o vino; nuestro autor se satisface con un padrenuestro.

3 Estrofas 1–3. Utilizo la edición de J. Cañas (1998); en adelante, sólo se indicará el número de estrofa entre paréntesis o si se citan versos sueltos se antepondrá el número de estrofa, con el respectivo verso señalado por una letra.

## 1. Punto de partida: retórica y léxico comunes

Uno de los primeros, después de Menéndez Pidal, en estudiar la ascendiente del *Cid* sobre el *Alexandre* fue Ian Michael quien ve en la promesa de Alejandro de casar a las hijas de Darío honradamente (estrofas 1784–1785) una clara reminiscencia del deseo del campeador por casar bien a sus hijas (Michael, 1970: 129)<sup>4</sup>. A él le han seguido Colin Smith y Dana A. Nelson. El primero sostiene que, si bien es cierto que existían otros cantares además del *Cid* que hayan podido influir en los autores de la cuaterna vía, hay «rasgos distintivos de la retórica del *Poema de mio Cid* que al repetirse en textos posteriores se pueden atribuir con cierta confianza a la influencia directa de éste» (Smith, 1980: 423). El crítico agrupa los elementos distintivos en ocho apartados: 1. *Epíteto épico: a) de persona y b) de lugar*, 2. *Binomios*, 3. *O dicen...*, 4. *Ablativo absoluto*, 5. *Admiratio*, 6. *Fórmula narrativa*, 7. *Burgos la casa* y 8. *Comer el pan de uno*.

A su vez Nelson, en su empeño de atribuir la autoría del *Alexandre* a Gonzalo de Berceo —cuestión debatible—, ubica llamativas coincidencias que apuntan hacia una muy probable influencia del *Cantar* en el *Alexandre*. En resumen, los estudios de Menéndez Pidal, Michael, Smith y Nelson sugieren una red de reminiscencias y ecos temáticos entre el *Cantar de mio Cid* y el *Libro de Alexandre*. Ahora bien, hasta el día de hoy no existe un catálogo extenso de concordancias, que permita corroborar las sospechas de los eruditos de marras. En las páginas que siguen se ofrece no sólo dicho catálogo, sino también un análisis pormenorizado de las correspondencias más sobresalientes. A través de los elementos retóricos comunes, de imágenes y léxico compartidos y del empleo semejante de la voz narrativa, se establece de manera definitiva la relación de dependencia que existe del *Alexandre* para con el *Poema de mio Cid*.

### 1.1. Binomios

Según se ha dicho, Smith divide los rasgos distintivos de la retórica del *Cid*, que se repiten de manera clara en textos posteriores, en ocho apartados. Aunque el estudioso concede que los binomios son parte de la retórica común de la época, no descarta la posibilidad de «que alguna expresión muy típica del *Mio Cid* haya pasado por vía directa a los demás poetas, como es la pareja *moros e cristianos* en sus diversas aplicaciones» (Smith, 1980: 423). En efecto, en el *Cid* se repite en varias ocasiones dicho binomio:

4 En un trabajo previo Michael abordó la cuestión del ajuglamiento del autor del *Alexandre* a partir de un estudio sobre el epíteto épico (1961: 32-41).

- 968            entre *moros e cristianos* gentes se le allegan grandes  
 988            de *moros e de cristianos* gentes trae sobejanas  
 2498          *moros e cristianos* de mí han grant pavor<sup>5</sup>

Por su lado, en el *Libro de Alexandre* sólo aparece una vez: «non tragó peor hueso *nin moro nin cristiano*» (1371d). Como en el *Cantar*, el binomio utilizado negativamente quiere decir *nadie*. Sin embargo, el *Alexandre* introduce dos binomios similares y sus variaciones, que no figuran en el *Cid*. El primero es *moros e judíos* y el segundo, *judíos e paganos*:

- 87d            non treguava en el siglo a *judío nin moro*  
 2332b        ca *moros e judíos* temién la su espada  
 2544c        nunca tan ricas vío *nin judío nin moro*  
 1195d        ca sobre nos son estos, *judíos e paganos*

El autor del *Alexandre* se desvía del *Cid* y produce dos binomios originales. Esto denota que las reminiscencias no tienen que ser una copia al carbón, sino que pueden manifestarse en forma de sinónimo, antónimo o variación.

Otro binomio común es *oro e plata* y sus variaciones a partir de una preposición que le antecede («con», «de», «entre»). Así en el *Cid*:

- 81            Espeso é *el oro* e toda *la plata*  
 310          por *oro nin por plata* non podrié escapar  
 473          gañó a Castejón e *el oro e la plata*  
 799          traen *oro e plata* que non saben recabdo  
 820          –Evades aquí *oro e plata*  
 1214        *el oro e la plata* ¿quién vos lo podrié contar?  
 1737        entre *oro e plata* fallaron tres mill marcos  
 1970        escudos boclados *con oro e con plata*

El *Libro de Alexandre* emplea el binomio casi el mismo número de veces:

- 87b            ya partié a quarterones *la plata e el oro*  
 662b        que por *oro nin plata* non sería comprado

<sup>5</sup> Utilizo la edición de A. Montaner (1998). En adelante, antepongo a las citas del *Cid* el número del verso.

- 967a        de oro e de plata vienen todos armados  
 1639d       de oro e de plata quanto levar pudiessen  
 1892b       trayén oro e plata a fiera abundancia  
 2667b       por oro nin por plata non lo podrié comprar

El *Cid* utiliza el binomio en los dos hemistiquios y le antepone una mayor variedad de preposiciones. El *Alexandre*, por otra parte, sólo una vez lo usa en el segundo hemistiquio e invierte su orden, al mencionar primero la *plata* y, después, el *oro*. Asimismo llaman poderosamente la atención dos pares de versos por su similitud: *Cid* 310 y *Alexandre* 2667b, *Cid* 799 y *Alexandre* 1892b. En ambos casos estamos ante una repetición de contenido y forma.

Otro binomio con características similares es *los días y las noches*. En el *Alexandre* su empleo se reduce al primer hemistiquio, mientras que en el *Cantar* se encuentra en ambos:

*Alexandre:*

- 32d        essa noch nin ese día nunca avía folgado  
 634a       los días e las noches non les davan vagar  
 806c       vinién noches e días quajadas las carreras  
 1110b       de noche nin de día non les demos vagar  
 1733a       de noche nin de día vagar nunca se dieron  
 1986b       de día nin de noche non quedó de andar

*Cid:*

- 434        andidieron de noch, que vagar non se dar  
 562        que de día nin de noch non les diessen arrebatada  
 824        que ruegen por mí las noches e los días  
 1823       andan los días e las noches, que vagar non se dan  
 2002       que non se abriessen de día nin de noch

Nuevamente se manifiesta en dos pares de versos una analogía inquietante: *Alexandre* 634a y *Cid* 1823, *Alexandre* 1110b y *Cid* 434.

El último binomio es, a diferencia de los precedentes, más común en el *Alexandre* que en el *Cid*. Se trata de la familia formulística en torno a *pan e vino*. En el *Cantar* sólo aparece en dos ocasiones:

- 66           a mio Cid e a los suyos   abátales *de pan e de vino*  
 1025         –Comed, conde, d’este *pan*   e beved d’este *vino*

No obstante, en el *Libro de Alexandre* hay, por lo menos, cinco versos en los que figura el binomio ya en su forma original, ya como variación:

- 109b        y fuera con *pan* cocho   e con *vino* criado  
 282c        *de panes e de vinos*   non ha tierra calaña  
 1494a       *de panes e de vinos*   es la villa abondada  
 1793a       quáles tierras son buenas   *de panes e de vinos*  
 2477b       rico de buen esfuerço   pobre *de pan e vino*

## 1.2. Fraseología

Las frases hechas son un elemento fundamental para confirmar la fuerte relación entre estas dos obras. Cabe señalar que se ha optado por aislar sólo tres frases hechas a guisa de ejemplo, aunque debe considerarse que este apartado podría crecer ampliamente a partir de la inclusión de varios sintagmas que se analizarán en otros apartados. *Aver monedado* o *averes monedados*, o sea, dinero en metálico, conforma una frase hecha importante:

*Alexandre:*

- 242b       dióle quanto él quiso   de *aver monedado*  
 988a       nin poder nin esfuerço   nin *aver monedado*  
 1286d       que non seré más rico   por *aver monedado*

*Cid:*

- 126        non duerme sin sospecha   qui *aver trae monedado*  
 1217       en el *aver monedado*   treinta mill marcos le caen  
 172        grádanse Rachel e Vidas   con *averes monedados*  
 2257       non fueron en cuenta   los *averes monedados*  
 3236       –*Averes monedados*   non tenemos nós –

En el *Cantar* se emplea el sintagma en ambos hemistiquios, mientras que en el *Alexandre* sólo aparece en el segundo y en singular. Igualmente, los dos textos muestran un cierto desprecio por el dinero (*Cid* 126 y *Alexandre* 1286d). La segunda frase hecha es *a manos prender* o *tomar*:

1020c      cuidaron sin es dubda    *prenderse a manos*

974           así viene esforçado el conde    que *a manos* se le cuidó *tomar*

Y la tercera, *buen galardón*:

1075c      diole el su cavallo,    —¡*dél Dios buen galardón!*

2126           ¡*Dios* que está en el cielo    *dévos dent buen galardón!*

2855           ¡*Afé Dios* de los cielos,    que vos dé dent buen galardón!

3416           Essora dixo el rey:    —¡*Dios* vos dé den buen galardón!

## 2. El narrador y los hábitos juglarescos

Cuando Menéndez Pidal habla de un autor «ajuglarado» en relación al creador del *Alexandre*, no sólo se refiere a las primeras y últimas estrofas del poema, sino también a otros hábitos juglarescos, como el «interés de actualidad presente que a veces [el autor del *Alexandre*] da a su relato, tomando partido en los sucesos» (Menéndez Pidal, 1991: 359). El erudito recuerda, en el mismo sentido, que cuando Alejandro va a Babilonia el poeta se encara con él<sup>6</sup>. En efecto, en ambas situaciones el autor del *Alexandre* revela su voz íntima con respecto a los acontecimientos, lo cual suele identificarse como una característica más propia del narrador de los cantares de gesta y, particularmente, del narrador del *Cid*. Sobre el comportamiento de la voz narradora en el *Cid*, comenta Montaner:

Pese a lo que quizá podría esperarse de un narrador que se encuentra en un plano distinto del de lo narrado, aquél [el del *Cid*] se materializa a veces ante los receptores. Como señala Segre, «la personalización del narrador se realiza entre dos polaridades: insistencia sobre el *tú*, esto es, las alocuciones al destinatario, o bien, sobre el *yo*, sobre la individualidad del narrador, que se impone también como juez o intérprete de los hechos y comportamientos». La voz narradora del *Cantar* emplea ambos procedimientos, es decir, la apelación al

6 Estrofa 2530.

auditorio, en segunda persona, y la referencia a sí mismo, en primera persona. (Montaner, 1998: 57)

## 2.1. Personalización del narrador

Respecto a las referencias del narrador a sí mismo, Montaner agrega que éstas no sólo se basan en la primera persona, sino también en «las exclamaciones que muestran la sintonía con sus personajes» (Montaner, 1998: 58). Esto significa que el narrador declara su simpatía o antipatía hacia uno o varios personajes mediante expresiones de admiración o desprecio. Se divide la insistencia sobre el «yo» en cuatro grupos: a) primera persona del singular, b) primera persona del plural, c) admiración y d) desprecio. En los primeros versos del *Alexandre* prolifera la primera persona:

- 1a señores, si queredes *mi* serviçio prender  
 1b querríavos de grado servir de *mi* mester  
 2a mester *traigo* fermoso, non es de joglaría  
 3a qui oir lo quisiere, a todo *mi* creer  
 3b avrá de *mí* solaz, en cabo grant plazer  
 4a non vos *quiero* grant prólog nin grandes nuevas fer,  
 4b luego a la materia *me* vos *quier'* acoger  
 5a *quiero* leer un livro d'un rey noble, pagano  
 11d –en escripto yaz' esto, sepades, non vos *miento*

Ahora bien, la presencia del «yo» se extiende a lo largo de todo el texto<sup>7</sup>. Otra de las particularidades del *Alexandre* es la aparición del «yo» en la primera persona del plural:

- 2066a *avremos* –non vos pese–, la cosa destajar  
 2119b maguer non la *podamos* dignamente contar  
 2119c porque mucho *queramos* la verdat alabar

7 Para no cansar de manera innecesaria al lector, se ofrecen a continuación sólo los números de los versos donde emerge la subjetividad del narrador: 90d, 91d, 111a, 905b, 961b, 1178d, 1417d, 1494c, 1505a, 1532d, 1754a, 1862a, 1971a, 1992a, 2126d, 2157d, 2305d, 2334b, 2360a, 2381a, 2390a, 2391a, 2397a, 2421a, 2465b, 2522c, 2539bc, 2545a, 2548a, 2595a, 2663bcd y las estrofas 2673 y 2674 completas.

2164b      –non *leemos* su nombre, non vos lo sé dezir–

2469d      maguer que non de todas, de algunas *digamos*<sup>8</sup>

Como en el *Cid*, el autor del *Libro de Alexandre* se sirve de exclamaciones que muestran su simpatía por algún personaje o por un grupo:

960b      non se podién llegar, ¡tant’ eran desmayadas!

975b      sól no lo entendién ¡tant’eran corajados!

1018b      –cavallero de preçio, si l’oyestes contar–<sup>9</sup>

La otra cara de la moneda es cuando el autor no se muestra benévolo hacia sus personajes y los juzga negativamente e, incluso, pide a gritos su condenación:

1115d      –por fe, a mí nom pesa, ca bien lo mereçieron–

1372d      –por verdat vos dezir, de tal golpe me pago–

1648d      –devrié quebrar la tierra con tan falsos varones–

1714d      –de Dios sean cofondidos atales serviçiales–

2616d      –¡también podrién al malo darle grant cuchillada!–

La siguiente estrofa es de singular interés:

¡Maldito sea el cuerpo que atal cosa faze!

¡Maldito sea el alma que en tal cuerpo yaze!

¡Maldito sea cuerpo que tal cosa le plaze!

¡Dios lo eche en laço que nunca se deslaçe! (2618)

Alejandro acaba de ser envenenado y el autor padece un desgarramiento interno, además de un profundo dolor. Esta situación se verbaliza en la maldición que lanza sobre los traidores. Según se colige, la voz narrativa del *Alexandre* no siempre es neutral, sino que tiende a exteriorizar sus preferencias al grado de influir en el estado de ánimo del lector. Una voz narrativa con rasgos de intimidación no es, generalmente, asociada al *Alexandre*, pero, ésta debe ser identificada como uno de los elementos más representativos que contribuye a su “ajuglaramiento”.

8 Versos similares: 2423a, 2470a, 2471a.

9 Versos con características afines: 92b, 204d, 777d, 902b, 904b, 1020b, 1075c, 1083d, 1437c, 1592d, 1681d y 1683d.

## 2.2. Diálogo con el narratario

Precisa enumerar, ahora, aquellos ejemplos en los que el narrador insiste sobre el «tú»:

- 11d            –en escrito yaz’ esto, *sepades*, non vos miento–
- 1360c       *sabet*, non semejavan   fijos de sendas madres
- 1715a       *sabet*, non lo dexaron   en la tienda estar
- 49a           repuso el infant,   –nunca *viestes* mejor–
- 1b            *querríavos* de grado   servir de mi mester
- 4a            non *vos* quiero grant prólogo   nin grandes nuevas fer
- 1957a       *quíérovos* brement   dezir el brevíario
- 2539b       *quíérovos* de la obra   de la tienda dezir
- 1a            *señores*, si *queredes*   mi serviçio prender
- 2424a       tant’ avemos, *señores*,   la razón alongada
- 2670a       *señores*, quien quisiere   su alma bien salvar
- 2673a       quíérome *vos* con tanto,   *señores*, espedir
- 719a       Éctor murió, *amigos*,   com’ *avedes* oído
- 2398a       el diablo, *amigos*,   que nunca pued dormir
- 1505a       creo que bien *podiestes*   alguna vez oïr
- 1532d       –temo dirá alguno: “*Ya, varón, que tú mientes*”–
- 2066a       avremos –non *vos* pese–,   la cosa destajar
- 2164       –non leemos su nombre,   non *vos* lo sé dezir–
- 2360a       un enxemplo *vos* quiero   en esto adozir
- 2397a       si un poco *quisieredes*   saber mi entender
- 2423a       que mucho *vos* queramos   del infierno dezir

Es evidente que el autor del *Alexandre* tiene en cuenta a un interlocutor en varios momentos de la redacción. *Sabet, señores, amigos* son locuciones que están explícitamente dirigidas a un receptor. Aunado a esto hay que señalar que el diálogo entre narrador y narratario persiste a lo largo de todo el poema y no sólo al final o al inicio, como la crítica ha venido tradicionalmente sosteniendo; esta peculiaridad remite de nueva cuenta a la voz narradora de la épica castellana y, en particular, al *Poema de mio Cid*.

### 3. Temas

A continuación se agrupan en seis subapartados temas comunes a ambas obras y que, por su frecuente aparición, ameritan estudiarse con detenimiento.

#### 3.1. El botín y su reparto

Uno de los núcleos temáticos más ambiciosos es la obtención de las ganancias y su justa distribución<sup>10</sup>. El reparto del botín se presenta en el *Alexandre* desde el discurso de Aristóteles y se extiende a lo largo de todo el poema:

- 62b        *non te prenda cobdiçia* de condesar aver;  
 62c        quanto que Dios te diere *pártelo* volenter  
 82b        *non te prenda cobdiçia* a ti de prender nada;  
 82c        *parte* bien *la ganança* a la tu gent lazada  
 974c       de toda *la ganança* me vos quiero quitar  
 1455b      *partió* bien *la ganança* a toda derechura

Al igual que Alejandro, el Cid es consciente de que el botín representa una de las grandes motivaciones de sus hombres para permanecer a su lado y pelear. Por esta razón, se esmera en vigilar su justa distribución:

- 510        mandó *partir* tod aquesta *ganancia*  
 804        dio a *partir* estos dineros e estos averes largos

Y versos 2484 – 2486:

<sup>10</sup> Adviértase que el tema del dinero en el *Alexandre* es muy distinto al de la tradición tan «medievalizada» del Alejandro ultrapirenaico. En casi todas las gestas francesas, lo mismo que en obras de corte eclesiástico, el tema del dinero y de las ganancias no figura si no es como objeto de condenación o de sátira. En cambio, en el *Alexandre* su tratamiento es mucho más complejo.

Mandó mio Cid, el que en buen ora nasco,  
 d'esta batalla que han arrancado  
 que todos prisiessen *so derecho contado*

Es interesante que las ganancias sean consideradas una recompensa de Dios a sus esfuerzos. Por ejemplo en el *Alexandre*:

1079d e coger *la ganancia* que *Dios* les avié dada  
 1080b más averes trobaron que a *Dios* nunca pidieron

Y en el *Cid*:

1334 grandes son las *ganancias* que l' dio *el Criador*  
 2316 que les crece la *ganancia* grado *al Criador*

También los dos poemas enfatizan el aspecto formidable de las ganancias:

1344a traen *grandes riquezas*, thesoros *sobejanos*  
 1455d dizién que era *grant ganancia sin mesura*  
 1892a como avién las gentes fechas *fiera ganancia*

110 *grandes averes* priso e mucho *sobejanos*  
 480 tanto traen las *grandes ganancias*  
 944 todos son alegres, *ganancias* traen *grandes*  
 1016 plogo a mio Cid ca *grandes* son las *ganancias*  
 1334 *grandes* son las *ganancias* que l' dio el Criador

Mientras que en el *Alexandre* se utilizan tres distintas frases para aludir a lo extraordinario de las ganancias, en el *Cid* ocurre una repetición literal de la frase *grandes ganancias*.

El enriquecimiento de los pobres, la ordenación de las ganancias y su transporte son otros elementos compartidos. En varias ocasiones, el Cid se ve obligado a hacer promesas para atraer más hombres a sus huestes. En una ocasión sostiene que sacará a los pobres de su escasez material y los convertirá en ricos, lo que, en efecto, cumple: «A cavalleros e a *peones* fechos los ha ricos, / en todos los sos non fallariedes un mesquino» (848–849). En comparación, el *Libro de Alexandre* reza:

972b a los que fueren pobres sacaré de *pobreza*

1344d nunca avrán *pobreza* los que salieren sanos

Por otra parte, los dos poemas recurren a la misma expresión (*en buen recabdo*) para describir cómo se ordenan y se ponen en seguridad las ganancias:

1166a *puso en buen recabdo* lo que avié *ganado*

Y el *Cantar*:

1255 afevos todo aquesto *puesto en buen recabdo*

1738 de las otras ganancias non avía *recabdo*

Finalmente, hay una formulación muy similar para la descripción del transporte de las ganancias. Los primeros dos versos de la estrofa 926 del *Alexandre* dicen: «traes *grandes averes* en uno ajuntados / *azémilas* e carros e camellos *cargados*». De manera casi idéntica, el verso 2705 del *Cid* suena: «mandaron *cargar las azémilas* con *grandes averes* a nombre». Se trata de una profunda reminiscencia –casi una calca– en los niveles de forma y contenido.

### 3.2. Sueños y héroes

Los dos héroes tienen un sueño revelador donde un ángel les profetiza sus futuros éxitos y conquistas. Para calmar a sus hombres que no entienden por qué perdonó la vida a los habitantes de Jerusalén, Alejandro les explica que a la muerte de su padre Filippo, tuvo un sueño que recordó en el momento de ser recibido por el obispo de aquella ciudad:

Estrofa 1149:

Estava en mi cámara en mi lecho yaziendo,  
de las cosas del regno yazía comidiendo;  
fue con la grant anxía el *sueño* trasponiendo,  
yazía en grant cueita, grant lazerio sufriendo.

Estrofa 1153:

Paróseme de suso un omne revestido,  
porque omne lo llamo, téngome por fallido,

creo que era ángel del çielo deçendido,  
ca non avié tal cara ningunt omne naçido.

Alejandro cree reconocer en el obispo de Jerusalén la misma cara y el mismo vestido del hombre de su sueño y, por esta razón, no ejerce violencia contra ese pueblo. Todo lector del *Cantar* recuerda la escena en que el Cid tiene un sueño, donde también se le aparece un ángel (versos 404–409):

Ý se echava mio Cid después que cenado fue,  
un *sueño* l' priso dulce, tan bien se adurmió;  
el ángel Gabriel a él vino en *sueño*:  
–¡*Cavalgad*, Cid, el buen Campeador,  
ca nuncua en tan buen punto cavalgó varón!  
Mientra que visquiéredes, *bien se fará lo to*.–

Las reminiscencias son evidentes: un ángel, o alguien que semeja un ángel, se les aparece a ambos protagonistas en un sueño. Al Cid le aconseja que cabalgue augurándole el mayor de los éxitos, y a Alejandro lo alienta a alejarse de Europa y le promete que conquistará el mundo:

Entiende, Alexandre, que te quiero fablar;  
*salte* de Eüropa, *vete* a ultramar,  
*avrás todos los regnos del mundo a ganar*,  
nunca fallarás omne quet pueda contrastar. (1157)

Pero la similitud no se agota aquí. Después de escuchar la profecía, los dos héroes recuerdan a Dios. En el *Cantar* se lee: «Cuando despertó el Cid, la cara se santigó, / sinava la cara, a *Dios* se acomendó» (410–411). Y Alejandro, en la estrofa 1162, comparte con sus hombres su sentir:

Bien sepades, amigos, que aquel mandadero  
mensaje fue de *Dios* por fer a mí çertero;  
a mi Esse me guía, non otro agorero,  
vos lo veredes todos que será verdadero.

Como se observa, prevalecen en el sueño de Alejandro fuertes ecos temáticos del sueño del Campeador.

Otra resonancia del *Cantar* en el *Alexandre* tiene su origen en los versos 1704–1705. Por la mañana del día en que el Cid se ha propuesto romper el cerco de Valencia, el obispo don Jerónimo dice una misa y concede una absolución general:

– El que aquí muriere lidiando de cara,  
*préndol' yo los pecados* e Dios le abrá el alma (1704–1705).

Durante la batalla de Taxila contra el rey Poro, el narrador del *Alexandre* afirma que todos se muestran extremadamente valientes «como si les echassen *perdón de sus pecados*» (2049d). A veces, como en estos casos, se tiene la inevitable impresión de que el autor del *Alexandre* guardase en su memoria versos del *Cantar*, listos para ser reactualizados en su propia obra.

Ahora bien, no todas las filiaciones temáticas se originan necesariamente entre Alejandro y el Cid; también surgen entre este último y Darío. Ante una grave situación que los acongoja, ambos entienden las dificultades como enviadas por Dios y las agradecen:

1440c      Darío con la rencura    dava grandes *sospiros*  
 1441c      comenzó de *fablar*    con los ojos mudados  
 1442a      «amigos» –diz–, «devémoslo    a los dios *gradeçer*

Al inicio del *Cantar*, cuando el Cid sale desterrado camino de Burgos, se lee:

*Sospiró* mio Cid,    ca mucho avié grandes cuidados,  
*fabló* mio Cid,    bien e tan mesurado:  
 –¡Grado a ti, Señor,    Padre que estás en lo alto! (6–8)

Las situaciones que escenifican Darío y el Cid coinciden en que ambos, primero, suspiran y, después, emiten unas emotivas palabras agradeciendo a Dios.

### 3.3. Los sentidos: mirar y sentir

Además del famosísimo verso 20, el primero que se conserva del *Cantar de mio Cid* es no sólo uno de los más conocidos, sino también uno de los más bellos: «*de los sos ojos* tan fuertementre *llorando*». En términos retóricos se trata de la única ocasión en que se utiliza un hipérbaton en conjunto con esa expresión. En el resto de los casos, la frase se encuentra siempre en el primer hemistiquio salvo una vez:

- 265 *llorava de los ojos*, quísol' besar las manos  
 277 *llora de los ojos*, tan fuertementre sospira  
 370 *llorando de los ojos*, que non sabe qué se far  
 374 *llorando de los ojos*, que non viestes atal  
 1600 del gozo que avién *de los sos ojos lloravan*

En el *Alexandre*, la frase es menos común y sólo se usa para expresar tristeza y no alegría como en el verso 1600 del *Cantar*. De cualquier modo, no deja de sorprender su aparición en el texto del clérigo:

- 401b *llorando de los ojos* díxole su rencura  
 1777a *llorando de los ojos*, començó de plañer

En realidad, existe toda una familia de equivalencias en base a las palabras *ojo* u *ojos*. Por ejemplo, la frase *alçó los ojos* consta en las dos obras. En el verso 588b del *Alexandre* se lee: «Ayaz *alçó los ojos*, vío quel querié dar». Esta expresión se encuentra en, por lo menos, 38 ocasiones en los manuscritos O y P combinados (Sas, 1976: 440). En el *Cid* aparece un par de veces:

- 1645 *alçavan los ojos*, tiendas vieron fincar  
 2439 *alçó los ojos*, estava adelant catando

También la frase *a ojo* se registra en ambos poemas:

*Alexandre:*

- 67a quando tus enemigos *a ojo* los ovieres  
 1297a ya se veyén *a ojo* anbos los enperantes<sup>11</sup>

*Cid:*

- 1614 e del otra parte *a ojo* han el mar  
 1838 *a ojo* los avién los del que en buen ora nasco  
 2016 don lo ovo *a ojo* el que en buen ora nació  
 3024 cuando l'ovo *a ojo* el buen rey don Alfonso

11 Conviene señalar una discrepancia entre los dos manuscritos concerniente a las frases *a ojo* y *por ojo*. En la edición de Cañas, que sigue básicamente el manuscrito P, el verso 2469a reza: «Ant que a Babilonia *por ojo* la veamos». Sin embargo, en el manuscrito O se lee: «Ante que a Babilonia *a ojo* la veamos» (Sas, 1976: 440).

Una última reminiscencia en contexto similar se origina con las frases *ver con los ojos* o *ver por los ojos*:

*Cid*:

- 1683      él se lo *vio con los ojos*, cuéntangelo delant  
2186      muchos días vos *veamos con los ojos* de las caras

*Alexandre*:

- 713c      *veyéndolo por ojo* toda su hermandat  
835d      *por ojo lo vemos* que somos aojados  
1416a      ya lo *veyé por ojo* com' avié a seer  
2469a      ant que a Babilonia *por ojo la veamos*

De manera similar acaece con el verbo *plazer* y los sintagmas en combinación con éste. Así, cuando ambos textos relatan la alegría que sienten los caudillos, utilizan la frase *plogó a*:

- 269a      *plogó a Alexandre* con esta alegría  
956a      *muchol plogó a Dario* e mandó cavalgar  
  
304      *plogo a mio Cid*, porque creció en la yantar  
945      *plogo a mio Cid* e mucho a Álbar Fáñez

Pero no sólo se alegran los caudillos individualmente, sino también sus hombres son partícipes de su júbilo. En el verso 473a del *Alexandre* se dice: «*a todos plogó mucho con esta abenença*». Y en el verso 305 del *Cantar*: «*plogo a los otros omnes, todos cuantos con él están*». En otros momentos la filiación surge debido a una actitud similar del Cid y de Alejandro. Los dos se alegran e inmediatamente se dirigen a Dios:

- 1157      *alegre era el Cid* e todas sus compañas,  
1158      *que Dios le ayudara* e fiziera esta arrancada  
  
295a      *alegre fue el rey* quando fue arribado,  
295b      *rendía a Dios gracias* que l'avié aliñado

También el verbo *plazer* puede combinarse con *de coraçon* para formar un nuevo sintagma:

- 1455      *plógol' de coraçon* e tornós' a alegrar  
 2648      el moro, cuando lo sopo, *plógol' de coraçon*  
 3019      cuando lo oyó el rey, *plógol' de coraçon*
- 68d      sepa que a los tuyos *plazrá de coraçon*

Se observa otra vez que la reminiscencia no requiere ser idéntica para evocar en el lector del *Alexandre* un eco del *Cid*; asimismo se confirma que en las dos obras se mira y se siente de una manera equivalente.

### 3.4. Vencedores y vencidos

Cuando el Cid entra en Valencia, queda impresionado por el porte de los caballos y los vestidos de colores de sus habitantes:

Dentro en Valencia mio Cid el Campeador  
 non lo detarda, pora las vistas se adobó:  
 ¡tanta gruessa *mula* e tanto *palafre* de sazón  
 tanta buena arma e tanto buen *cavallo corredor*,  
 tanta buena capa e *mantos e pelliçones!*

Chicos e grandes *vestidos son de colores*. (1985–1990)

En el *Alexandre* se describen las riquezas y los habitantes de Babilonia con palabras análogas:

Las gentes son de preçio, mayores e menores,  
 todos andan *vestidos de paños de colores*  
 cavalgan *palafrenes* e *mulas ambladores*  
 los pobres omnes visten *xamit' e çislatones*. (1500)

Ambos poemas resaltan la vestimenta de color y la fuerza de los caballos y las mulas.

Otra imagen compartida es la colocación de la insignia militar propia en lo alto de la ciudad enemiga. Al conquistar Alejandro la ciudad de Uxión, se

lee: «ovo en *lo más alto* el *pendón* a poner» (1579d). En el *Cantar* existen dos momentos equivalentes. Uno durante la toma del castillo de Alcocer y otro después de la conquista de Valencia:

611 vino Pero Vermúez, que *la seña* tiene en su mano,

612 metióla *en sono*, en todo *lo más alto*

1220 alegre era el Campeador con todos los que ha,

1221 cuando su *señal cabdal* sedié *en sono* del alcácer

A pesar de resultar siempre victoriosos, Alejandro y el Cid conocen la generosidad con los vencidos. Cuando el primero decide alejarse de tierras persas para continuar su incesante marcha hacia la India, los persas reconocen en él a un rey clemente y leemos que parte de tierras «onde ganó de todos los pueblos *bendición*» (1949b). De manera similar, en los momentos en que el Cid abandona Castejón y Alcocer respectivamente los habitantes moros lo bendicen, reconociendo en él un buen señor:

541 los moros e las moras *bendiziéndol'* están

853 —¡Vaste, mio Cid; *nuestras oraciones* váyante delante!

### 3.5. Huestes y vasallos

La lealtad, e incluso amor, que sus respectivas huestes muestran por sus caudillos, es una evidencia más de la influencia del *Cid* sobre el texto del clérigo:

*Alexandre:*

2283b en dichos e en fechos que *de cor me amades*

2295c «Señor» —dixeron todos—, «*piensa de cavalgar*,

2295d todos te seguiremos por tierra e por mar».

Los versos ilustran la confianza que tienen sus hombres en Alejandro. Lo aman y están dispuestos a seguirlo literalmente hasta el fin del mundo. El caso del Cid es muy parecido. Sus hombres le obedecen ciegamente:

vassallos tan buenos *por coraçón* lo an,

mandado de so señor *todo lo ban a far*.

Ante que anochesca, *piensan de cavalgar* (430–432)

No deja de sorprender que la ascendencia del cantar de gesta sea tan determinante sobre el *Alexandre* que su autor recurra a un «Señor, [...] *piensa de cavalgar*» para mostrar la determinación de los soldados de Alejandro, siendo este verso casi idéntico al 432 del *Cid*.

La relación entre vasallo y señor es uno de los temas centrales del *Cantar*: «—¡Dios, qué buen *vasallo*, si oviesse buen *señor*!» (20). Probablemente, el autor del *Alexandre* tuviera ese verso en mente cuando escribió: «*vasallos sin señor* sábense mal guardar» (893d). Y cuando en el *Cid* se enfatiza la fidelidad de los vasallos: «—¡Venides, Martín Antolínez, el mio *fiel vasallo*!» (204), el *Alexandre* se pone a coro con el verso: «quando tales *vasallos* tan *leales* me dieron» (946c).

### 3.6. El viaje y ecos varios

Retomar el camino es un motivo constante. Antes de emprender un nuevo viaje, Alejandro se encomienda a Dios: «antes quiso a Dios una oración fer» (120c). Inmediatamente después de su oración, el rey sale a galope: «cavalgó su cavallo e salió al trebejo» (125a). Estos dos versos tienen su probable origen en uno del *Cantar*. Después de enterarse en Burgos por una niña de nueve años de la disposición real en su contra, el *Cid* se dirige a Santa María, la catedral, para hacer una oración y salir, más tarde, cabalgando de la ciudad: «la oración fecha, luego cavalgava» (54).

Se concluye este apartado con varias reminiscencias cuya similitud es tan evidente que no ameritan mayor comentario:

Alejandro y el *Cid* pasan revista a sus respectivos ejércitos:

76a          paró el rey sus hazes    como costumbre era  
417          mandó ver sus yentes    mio *Cid* el Campeador

Orden de ataque:

597          —¡*Firidlos, cavalleros*, todos sines dubdança!  
1042d      *Feridlos, cavalleros*, ca avedes rancado

Caballos sin jinetes:

997          por uno que firgades    tres *siellas* irán *vazias*  
1389b      andavan con las *siellas*    *vazíos* los cavallos

Arrodillarse para hacer una oración:

2199b     *fincavan los ynojos*, prometién oblaçiones

53         *fincó los inojos*, de coraçón rogava

En conclusión, la relación de dependencia que existe entre el *Cantar* y el *Alexandre* ha quedado ampliamente documentada, al establecerse el catálogo más extenso de equivalencias con el que se cuenta hasta el día de hoy. Si la poesía juglaresca sirvió “de modelo e iniciación a los clérigos que comenzaron a escribir en lengua vulgar” (1991: 355), según afirma Menéndez Pidal, también se puede ahora aseverar que, debido a la gran cantidad de reminiscencias identificadas entre el *Alexandre* y el *Cid*, este último debió de haber gozado de una especial difusión y de una considerable predilección en el autor del *Libro de Alexandre*, pese a la existencia de otros cantares. Del *Cid* toma el *Alexandre* técnicas narrativas, frases, conceptos retóricos y temáticos e imágenes, confirmando de manera contundente «la falacidad de la escisión radical entre juglaría y clerecía» (Cañas, 1998: 52). Finalmente, se ha llegado al punto en que debemos dejar de percibir en el creador del *Libro de Alexandre* un autor «ajuglarado» y podemos empezar a llamarle, con todo derecho, un autor «cidiano».

### Bibliografía

- Cantar de mio Cid* (1998): Alberto Montaner (ed.). Barcelona: Crítica.
- Cañas, J. (1998): «Introducción». En: Jesús Cañas (ed.), *Libro de Alexandre*. Madrid: Cátedra, 11–82.
- Libro de Alexandre* (1998): Jesús Cañas (ed.). Madrid: Cátedra.
- López Estrada, F. (1978): «Mester de clerecía: las palabras y el concepto». En: *Journal of Hispanic Philology*, 3, 165–174.
- Menéndez Pidal, R. (1945): *Cantar de mio Cid. Vocabulario*. Madrid: Espasa-Calpe.
- Menéndez Pidal, R. (1991): *Poesía juglaresca y juglares. Orígenes de las literaturas románicas*. Madrid: Espasa-Calpe.
- Menéndez Pelayo, M. (1944–1945): *Antología de poetas líricos castellanos*. Santander: Aldus.
- Michael, I. (1961): «A Comparison of the Use of Epic Epithets in the *Poema de mio Cid* and the *Libro de Alexandre*». En: *Bulletin of Hispanic Studies*, 38, 32–41.

- Michael, I. (1970): *The Treatment of Classical Material in the Libro de Alexandre*. Manchester: Manchester UP.
- Montaner, A. (1998): «Prólogo». En: Alberto Montaner (ed.), *Cantar de mio Cid*. Barcelona: Crítica, 3–97.
- Nelson, D. A. (1976): «‘Nunca devriés nacer’: clave de la creatividad de Berceo». En: *Boletín de la Real Academia Española*, 56, 23–82.
- Sas, L. F. (1976): *Vocabulario del Libro de Alexandre*. Madrid: Academia Española.
- Smith, C. (1980): «Sobre la difusión del *Poema de mio Cid*». En: Jean Marie d’Heur y Nicoletta Cherubini (eds.), *Études de philologie romane e d’histoire littéraire offertes à Jules Horrent à l’occasion de son soixantième anniversaire*. Liège, 417–427.
- Willis, R. S. (1957): «‘Mester de clerecía’: A Definition of the *Libro de Alexandre*». En: *Romance Philology*, 3, 212–224.

Francisco Ramírez Santacruz

*Benemérita Universidad Autónoma de Puebla*

## **Jongleurs, authors and Mester de Clerecía. Similar topics and discursive strategies in *Cantar de mio Cid* and *Libro de Alexandre***

**Keywords:** *Cantar de mio Cid*, *Libro de Alexandre*, Influence, Rhetoric, jongleur-like set of poetic habits

While many critics (Ramón Menéndez Pidal, Ian Michael and Colin Smith, among others) have suggested a likely influence of *Cantar de mio Cid* on the author of *Libro de Alexandre*, until now no comprehensive catalogue of concordances has been prepared in order to corroborate this hypothesis. This paper aims to provide the most extensive series of equivalences between these two works. A detailed three stage analysis of the poems reveals strong connections of both a thematic and formal nature. First, the common binomial expressions and similar phraseology in both texts are studied from a rhetorical point of view. Second, the constant dialogue with the listener - which both works share - represents a similarity of technique, that should not be underestimated. Third and finally, the analogous treatment that both poems give to certain themes (the spoils of war, the function of dreams, the relationship between conquerors and conquered, and the hero's journey) also reveals an extensive inventory of similarities. This study also confirms that a certain set of poetic habits identified by critics in *Libro de Alexandre* as a trait common to jongleurs is a direct legacy of the *Cid*, which implies a wide distribution and popularity of the epic poem amongst the clergy. Finally, the results of this comparative analysis show a more intense relationship between the poetics of Spanish epic poetry and *mester de clerecía* than has been generally acknowledged.

Francisco Ramírez Santacruz

*Benemérita Universidad Autónoma de Puebla*

## **Potujoči pevci-avtorji v Mester de Clerecía. Retorične in vsebinske povezave med *Cantar de mio Cid* in *Libro de Alexandre***

**Ključne besede:** *Cantar de mio Cid*, *Libro de Alexandre*, vplivi, retorika, navade potujočih pevcev

Čeprav številni kritiki že dlje časa predpostavljajo, da je *Cantar de mio Cid* najverjetneje vplival na avtorja *Libro de Alexandre*, doslej še nimamo poglobljenega popisa sovpadanj, ki bi potrjevala to hipotezo. Pričujoče delo poskuša zapolniti to vrzel in predstaviti kar najobsežnejši nabor vzporednic med deloma. Študija treh ravni (retorika, pripovedna tehnika in vsebina) ponudi neizpodbitne povezave tako idejne kot formalne narave. Poleg tega potrjuje, da so navade potujočih pevcev, ki jih je kritika dognala na podlagi *Libro de Alexandre*, neposredna dediščina *Cida*, kar pomeni, da se je junaški ep od nekdaj širil in bil priljubljen tudi pri duhovščini tistega časa. Nenazadnje pa izsledki primerjalne analize pričajo o še tesnejši povezanosti med poetiko španske epike in "mester de clerecía", kot je veljalo doslej.